

**ФЕДЕРАЛЬНОЕ АГЕНТСТВО ПО ОБРАЗОВАНИЮ**  
Государственное образовательное учреждение высшего  
профессионального образования  
Тверской государственный университет

Исторический факультет  
Специальность 030401  
Кафедра отечественной истории

Корытова Надежда Григорьевна  
Евангельская Христианская община г. Ржева:  
становление и эволюция.

Выпускная квалификационная работа

Научный руководитель:  
проф., д.и.н. Леонтьева Т.Г.  
Рецензент:  
доц., к.и.н. Герасимова Ю.Н.

Допущен к защите

\_\_\_\_\_ 2008 г.

ТВЕРЬ 2008

## Оглавление:

Введение.....	3
Глава I Баптизм в России с 1917 – начало 1970 гг .....	15
§ 1. «Золотой век» баптизма 1917 -1929 гг.....	15
§ 2. Баптисты в 1929-1942 гг.....	20
§ 3. Образование ВСЕХБ .....	24
§ 4. Общины в 1960- н.70 гг.....	28
Глава II Становление Ржевской баптистской общины .....	31
§ 1. Евангельско-баптистская община в г.Ржеве 1921-н.1970 гг. ....	31
§ 2. Миссионерская деятельность и духовная работа.....	41
§ 3. Регистрация общины .....	48
Заключение .....	55
Список использованных источников и литературы .....	58
Приложение.....	на 24-х стр.

## ВВЕДЕНИЕ

Актуальность проблемы. С конца 80-х гг. XX в. начинает возрастать интерес общества к религиозной жизни в нашей стране. Это одно из наиболее актуальных и продуктивных направлений в отечественной исторической науке.

Одним из наименее исследованных вопросов является история русского протестантизма, т.е. подразумеваются христианские конфессии, движения, религиозные группы. Сюда относятся: евангельские христиане, баптисты, пятидесятники, адвентисты седьмого дня, так как именно эти конфессии стали наиболее распространёнными в России и приобрели российские черты и особенности.

Русский протестантизм - одна из наименее изученных страниц в религиозной истории России XX в., особенно это касается не центральных областей, а периферии. Так как на смену религиозным движениям и группам российского происхождения (скопцы, хлысты, духоборы, молокане и др.), всё более оттесняемым на периферию, пришли западные протестантские идеи, а духовные поиски и пересмотр отношения к религии получили сравнительно широкое распространение в народной среде. Со времени появления первых русских протестантов вышло значительное число книг, публикаций, которые посвящены различным аспектам этого явления, но в настоящее время идёт более объективное изучение русского протестантизма.

Настоящая работа посвящена развитию русского баптизма в России на примере баптистской общины города Ржева Тверской области. Работа охватывает период от 1919 - по н.70 гг. XX в.

Послереволюционный период (1919-1929 гг.), когда идёт оживление духовной работы, это время считают «золотым» для баптистских общин, это время возникновения и яркого развития Ржевской общины.

1930-1960гг., в этот период Советская власть берёт курс на ликвидацию религии в СССР, это время репрессий, Великая Отечественная война ощутимо повлияла на отношение власти к вопросу вероисповедания, после смерти Сталина положение верующих несколько изменилось к лучшему.

С 1961-по 1973гг.- это новые гонения, раскол внутри баптистов, жесткий контроль государства, регистрация Ржевской баптистской общины.

Весьма перспективным в этом отношении представляется изучение религиозной жизни в Тверской области, на примере Ржевской общины. Так как это один из интереснейших периодов в истории баптистской общины. Рассмотрение такого периода времени необходимо для того, чтобы наметить общие тенденции развития русского баптизма и более глубоко изучить эволюцию развития баптизма на периферии.

#### ИСТОРИОГРАФИЯ:

В 2007 г. российские баптисты отмечали юбилей – 140 лет со дня крещения первого «официального» баптиста в России. Точнее было бы сказать «Российской Империи» так как сам указанный факт имел место в г. Тифлисе, когда 20 августа 1867 года в р. Куре был крещён по баптистскому обряду мещанин Н. Воронин<sup>1</sup>. С этого момента ведёт свой отсчёт деятельность баптистских церквей на территории Российского государства.

Попов О.А. в своей статье<sup>2</sup> выделяет в материале исследований русского баптизма три основных периода: дореволюционный, советский и современный. В дореволюционном периоде четко выделяются три основных школы исследователей баптизма, а именно: православно- миссионерская, либерально- буржуазная и марксистская. После революции господствовал марксистский подход в изучении данной проблемы.

---

<sup>1</sup> История баптизма: Сборник. Вып. 1./Одесская Богословская Семинария. Одесса, 1996. С.336.

<sup>2</sup> Попов О.А. Диалог в христианстве.//Восточная Европа. СПб. 2000. С156.

Православно- миссионерская модель, объясняющая появление баптизма в России сводилась к тому, что данное явление рассматривалось исключительно как иностранное, а именно западное явление, как продукт «злокачественной» немецкой пропаганды. Данный подход нельзя назвать не только научным, но и просто объективным. Представители указанной школы ориентированы не на получение новых знаний о баптизме и не на выявление его действительных черт. Баптизм рассматривается не как результат определённых культурно- исторических процессов, а процесс отклонения от единственно истинного учения<sup>3</sup>.

Апофеозом идеи чужеродности русских протестантов может служить высказывание современного православного автора: «(Православие) внутренняя боль иногда осознаваемая, иногда лишь заглушаемая, практически каждого русского протестанта. Самим фактом своей жизни в России он понуждается всё время возвращаться к оправданию своего отказа от православия.... А то и просто вдруг взорвёт внутренний мир острое ощущение того, что по своей стране ты ходишь как чужой, и на её вековые святыни смотришь холодным взглядом даже не иностранца, а – недруга».<sup>4</sup>

Пругавин. А.С., Мельгунов С.П., лидер русских кадетов Милюков П.Н. явились основой либерально- буржуазной школы исследований баптизма. Ещё в эпоху Победоносцева, когда на христиан- баптистов обрушились гонения, многие представители либеральной интеллигенции не просто поднимали свой голос в защиту инакомыслящих, но и пытались осмыслить роль и место русских баптистов в жизни тогдашней России. Наиболее образованная и широко мыслящая часть русской интеллигенции вставала на сторону гонимых, защищая свободу совести, и видела в преследуемых опору нации, людей самобытных, благородных, обладающих христианскими качествами души<sup>5</sup>.

---

<sup>3</sup> Там же.

<sup>4</sup> Кураев А. Протестантам о православии. М.,1999. С 7.

<sup>5</sup> Попов О.А. Диалог в христианстве. С. 158.

У истоков марксистско-ленинского этапа исследования русского сектантства находился В.Д. Бонч-Бруевич. Его несомненная заслуга состояла в том, что он последовательно пересмотрел православные концепции сектантства и заложил основы т.н. «марксистского сектантоведения» в России. Он отверг сугубо миссионерское определение сектантства как «уклонения» от православия, вызванного извращённой религиозно нравственной психологией и постоянно подчёркивал социальную обусловленность сектантства, оценивая его последователей как «представителей вновь народившихся народных деревенских сил», как «проводников новой формы общежития, отличной от существующего»<sup>6</sup>.

В советское время, несмотря на огромное количество книг, и публикаций о религии, серьезных работ появилось немного. В 1920-е гг. логика антирелигиозной борьбы, признание религии исторически бесперспективным явлением делали, в глазах многих людей, бессмысленным её серьёзное изучение. С конца 20-х годов идеологическая оценка сектантства ничем не отличается от враждебного отношения к другим религиям. В 1940-е-1950-е года идеологический интерес к сектантству почти отсутствует, однако, возрождается с началом антирелигиозной кампании к. 50-х гг. В этот период появляется обилие антисектантской литературы и публикаций<sup>7</sup>. В дальнейшем оценка сектантства становится более взвешенной и сдержанной, издаются религиоведческие работы.

В 60- 80-х гг. выделяются исследования Клибанова А.И.<sup>8</sup>. В своих работах Клибанов А.И. анализирует историю наиболее распространённых течений русского сектантства. Большое внимание уделяет баптиз-

---

<sup>6</sup> Там же. С. 159.

<sup>7</sup>Рябушкин Н. В. Кто такие сектанты. Иваново, 1961; Брудный В. Изуверы. М., 1961; Альшанский Ю. Ловцы человеческих душ. Ставрополь, 1962; Белопольский Б. В смуте религиозного сектантства. Ульяновск, 1962.

<sup>8</sup>Клибанов А. И. Религиозное сектантство и современность. М. 1969; Его же. Религиозное сектантство в прошлом и настоящем. М., 1973; Его же. Народная социальная утопия в России. М., 1977.

му. При работе над историей баптизма в России Клибанов использует статьи, книги, монографии, написанные членами церквей евангельских христиан баптистов, светскими отечественными и зарубежными авторами. Анализирует историю, вероучение и практику русского баптизма, отделяет его от сект русского происхождения.

Лялина Г.С.<sup>9</sup> уделяет внимание аспектам взаимосвязи религии и политике в истории Советского Союза. Её работы имеют общий характер, рассматривают подробно политику советского государства в отношении к баптистам.

В 1978 году выходит работа А.Н. Белова<sup>10</sup>, в которой автор, опираясь на работы советских исследователей, показывает общие тенденции, общую картину развития сектантства в России. Приводит данные конкретных социологических исследований и подвергает критическому анализу сочинения сектантских идеологов.

Филист Г.М.<sup>11</sup> рассматривает особенности эволюции сектантства в обстановке бурного роста городов и анализирует новые тенденции в идеологии и деятельности сектантства. Показывает влияние социально-экономических условий городской жизни и трудового коллектива на ослабление религиозных воззрений.

Крушение советской системы привело к открытию ранее недоступных архивов, идет актуальность религиозной тематики, что способствует появлению за последние 10-15 лет множество публикаций и монографий по религиозной истории XX века. Например, работы Алексева В.А.,<sup>12</sup> Одинцова М.И.<sup>13</sup> В этих работах рассматриваются общие направления и этапы советской религиозной политики.

---

<sup>9</sup> Лялина Г.С. Баптизм: иллюзии реальность. М.,1977.

<sup>10</sup> Белов А. В. Секты сектантство сектанты. М., 1986.

<sup>11</sup> Филист Г. М. Урбанизация и сектантство. Минск, 1986.

<sup>12</sup> Алексеев В.А. Иллюзии и догмы. М., 1991.

<sup>13</sup> Одинцова М.И. Государство и церковь. 1917-1938. М., 1991.

Большое внимание истории баптизма уделяет Митрохин Л. Н.<sup>14</sup>. В своих работах он ведёт исследование происхождения, формирования и современного состояния баптистской церкви, как мировой, так и отечественной.

Выделяется работа Алова А. А. и Владимиров Н. Г.<sup>15</sup>, в которой авторы, в пятом разделе дают оценку развития протестантизма в России, а пятая глава посвящена истории баптизма, где они, опираясь на исследования предыдущих историков, так же выделяют его основные этапы.

Свои исследования, основанные на официальных документах, полностью посвящает истории баптизма Савинский С.Н.<sup>16</sup>. Он делит историю баптизма на основные периоды, описывает жизнь национальных братств: эстонского, белорусского, молдавского и т.д. Большое внимание уделяет русскому и украинскому братству.

Историю баптизма стали изучать и сами евангельские христиане-баптисты. Первыми взяли на себя труд историков Проханов И.С. и Павлов В.Г. Были созданы инициативные группы, которые собирали материал. На съезде баптистов, состоявшемся в 1920 г. Павлову было поручено написать подробную историю братства. Однако этот труд был прерван его кончиной. Начиная с 1924 г. по инициативе Проханова был создан архив, где были собраны документы братства. В 1924 г., в связи с шестидесятилетием церкви евангельских христиан-баптистов (далее ЕХБ) Иванов - Калышников П.В. написал краткий исторический очерк. В журналах «Баптист» и «Баптист Украины» были помещены исторические очерки других авторов<sup>17</sup>.

Общие работы посвящены возникновению и жизни евангельско-баптистских церквей в Советском Союзе, в настоящее время объединенных в Союз евангельских христиан-баптистов. В свет вышли такие

---

<sup>14</sup> Митрохин Л.Н. Баптизм. М., 1974. Его же. Раскол в современном баптизме. Вопросы научного атеизма., 3/69.;Его же. Баптизм: история и современность. СПб., 1997.

<sup>15</sup> Алов А. А.,Владимиров Н, Г, Протестантизм.// История религий. Под ред. Васильевой О, Ю., М.,2004.

<sup>16</sup> Савинский С.Н. История русско-украинского баптизма. Одесса.1995.

<sup>17</sup> История евангельских христиан-баптистов в СССР. ВСЕХБ.М.,1989.

издания, как История евангельских христиан-баптистов в СССР<sup>18</sup>, История баптизма<sup>19</sup>, История евангельских христиан баптистов России<sup>20</sup>.

Стали выходить публикации, посвящённые отдельным церквям, например - Майкопской церкви<sup>21</sup>. В этой работе полностью показана история отдельной общины, которая осенью 2007 г. отмечает свой столетний юбилей, предоставлены вниманию не только архивные документы, но и документы самой общины, а, так, же воспоминания, фотографии.

Монографии представлены Прохановым И.С.<sup>22</sup>, Поповым В.А.<sup>23</sup>. Работа Проханова представляет собой автобиографию, где подробно излагаются события, в которых участвовал автор, его размышления, жизненные взгляды.

Работа Попова рассказывает о судьбе и многообразном подвижническом служении известного проповедника- миссионера Василия Гурьевича Павлова, раскрывает одну из интереснейших страниц истории евангельского движения в России.

Нельзя обойти вниманием воспоминания Софьи Ливен<sup>24</sup>, которая была очевидцем начала развития баптизма в России. Она рассказывает нам, как проходило евангельское пробуждение в Петербурге. Ливен лично была знакома с такими яркими личностями, представляющими данное братство, как В.А. Пашков, граф Корф, Елизавета Черткова, И Каргель, графиня Шувалова и др. Мать Софьи Ливен – Наталья Фёдоровна была родной сестрой княгини Веры Фёдоровны Гагариной, они были хорошо знакомы с лордом Редстоком. Воспоминания охватывают период с 1860 – по 1905 гг.

---

<sup>18</sup> История евангельских христиан-баптистов в СССР. ВСЕХБ. М.,1989.

<sup>19</sup> История баптизма. Богомыслие. Одесса.,1996.

<sup>20</sup> Иванов М.В., Синичкин А.В. История евангельских христиан баптистов России. РСЕХБ.М.,2007.

<sup>21</sup> Соловьёв А.А. Путь длиною в 100 лет. История Майкопской церкви ЕХБ. Казачество, 2007.

<sup>22</sup> Проханов И.С. В котле России. США.1992.

<sup>23</sup> Попов В.А. Стопы благовестника. М., Благовестник.1996.

<sup>24</sup> Ливен С. Духовное пробуждение в России. Корнталь. 1990

Зарубежные историки, так же проводят исследования истории русско-го баптизма, так например, переведена на русский язык работа американского историка Вальтера Заватски<sup>25</sup>. Его исследование посвящено послевоенной истории церкви ЕХБ, подробно анализирует этапы развития церкви, внешние и внутренние проблемы.

Работа Подберезского И.В. «Быть протестантом в России»<sup>26</sup>, посвящена современным проблемам и современному положению русско-го протестантизма, автор рассматривает протестантизм, как цельное самобытное явление.

Историография данной темы была долгое время зависима от политической ситуации, государственной идеологии, однако сдвиги в настоящее время очевидны. Яркое тому подтверждение работа Никольской Т.К.<sup>27</sup>. Она уделяет внимание проблеме взаимоотношений русского протестантизма и государственной власти в XX в., охватывает период с 1905 – 1991 гг., рассматривает влияние религиозной государственной политики на внутреннее развитие протестантизма и его положение в государстве и обществе.

Дипломная работа Гвилава Т. М., члена Тверской баптистской общины, рассказывает о Тверской церкви, её возникновении и миссионерской деятельности. В своей работе она использовала не только архивные материалы, был проведён опрос членов Тверской общины, использованы записи и дневники пресвитера Б. П. Лебедева<sup>28</sup>. Часть этой работы находится в собственности Тверской баптистской общины.

Таким образом, историю баптизма в России, развитие отдельных центральных общин восстанавливает в историографии общую картину развития баптизма в России, на Украине, в Белоруссии и т.д.

---

<sup>25</sup> Заватски В. Указ. соч.

<sup>26</sup> Подберезский И.В. Быть протестантом в России. М.,1996.

<sup>27</sup> Никольская Т.К. дис. Русский протестантизм и государственная власть в 1905-1991гг. <http://diss.rsl.ru/2003>.

<sup>28</sup> Гвилава Т.М. дип. раб. История Тверской общины. Московский Богословский институт Российского Союза ЕХБ.,2005.;Её же сведения собранные по истории Тверской общине находятся в собственности в Тверской ЕХБ.

Большой вклад в изучение баптизма вносят историки – баптисты, которые концентрируют внимание на внутренней истории развития баптизма в России и почти не рассматривают положение русских протестантов в государстве и обществе, так же не уделяют внимание периферийным общинам.

Таким образом, в настоящее время историография ставит перед собой цель - дальнейшее изучение истории баптизма в России в разных ее аспектах.

Работа построена на изучении, как опубликованных источников, так и архивных документах. Важнейшими источниками по формированию политики государства в отношении русских протестантов являются документы высших и центральных учреждений Советского Союза, использовались декреты и указы советского правительства, Уголовные кодексы РСФСР.

Для изучения истории баптизма в Тверской обл. в послереволюционный период было изучено Дело о регистрации Горской религиозной общины «Евангельских христиан»<sup>29</sup>.

Для изучения послевоенного периода использовался фонд уполномоченного СД РПЦ по Калининской (Тверской) обл. Шантгая Б.В., находящийся в Государственном архиве Тверской области<sup>30</sup>. В этом фонде собраны материалы по Ржевской общине с 1965-1973 гг.: жалобы и заявления верующих, информационные отчёты и докладные записки уполномоченных, материалы о деятельности общины, количестве верующих, посещение молитвенных домов иногородними, регистрационные дела.

В работе было использовано Регистрационное дело религиозного общества ЕХБ в г. Торопце<sup>31</sup> и Регистрационное дело религиозного общества ЕХБ в г. Бологое<sup>32</sup>.

---

<sup>29</sup> ГАТО. Ф. 1133. О. 20. Д. 4.

<sup>30</sup> ГАТО. Ф. 2723. О. 2. Д. 68.

<sup>31</sup> ГАТО. Ф. 2723. О. 2. Д. 63.

<sup>32</sup> ГАТО. Ф. 2723. О. 2. Д. 62.

В данной работе используются устные воспоминания верующих, записанные в 2007- 2008 гг., в Ржеве (Тверская обл.)

Для написания работы привлекалась советская периодика, а именно были рассмотрены статьи за 1960- 1975гг. в региональной газете «Калининская правда» и статья местного издания г.Ржева - «Ржевская правда».

Использованы мемуары председателя Союза евангельских христиан Проханова И.С. , написанные в 1933 г. и переизданные на русском языке в 1992 г., это авторский взгляд на евангельское движение и жизнь в России второй половины IX - первой трети XX вв.

В работе впервые представлен дневник Цветкова Петра Алексеевича, являющийся членом баптистской общины г. Ржева с 1921 г., в 1968 г. стал председателем общины. Дневник хранится в настоящее время у пресвитера Ржевской церкви Михаила Витальевича Соловьёва. Эта работа посвящена к 50-тилетию Ржевской общины.

Внешний вид дневника – тетрадь с толстым переплётом, обложка обита тканью плюш синего цвета. Дневник имеет размеры: ширина-17,5 см., высота- 21 см., толщина- 4 см. На первой странице запись: « Книга духовных произведений Цветкова П.А.» Записи сделаны перьевой чёрной ручкой, синей и красной шариковой ручкой. Почерк автора хорошо читаемый, но на некоторых листах есть водяные разводы, что затрудняет чтение записей. Нумерация листов начинается с 7- го и заканчивается 558 ой страницей.

В начале записаны стихотворения, пьесы, записи Святого Писания. На 63 стр. надпись: « Из истории Отечественной войны 1941-1945 -годов. Мои фронтовые дороги, по которым Меня вёл сам Бог» Пётр Алексеевич рассказывает о себе в годы В.О.В., он не фиксирует внимание на датах, названиях пунктах, где велись военные действия, в которых он участвовал. Его записи передают нам его внутреннее состояние.

На странице 97 из Библии записана биография Христа.

На 129, повествование о зарождении в г. Ржеве баптистской церкви и её деятельности.

С 197 страницы идут стихотворения, песни, многие из которых сочинены братьями и сёстрами церкви.

На 558 идёт запись фамилий, адресов, дат смерти членов общины.

Дневник Цветкова предоставляет интерес не только для читателей, но и для историков, так как он подробно описывает жизнь баптистов в Ржеве и эти события подтверждаются архивными документами и воспоминаниями.

Цель данной работы изучить историю баптистской церкви в городе Ржеве Тверской области. Исходя из поставленной цели были сформулированы следующие задачи:

-определить основные этапы в истории русского баптизма в период с 1917 – 1970 гг.

- рассмотреть деятельность Ржевской баптистской общины, опираясь на дневник Цветкова П. А.;

- рассмотреть деятельность общины в контексте религиозной истории России в 20 веке.

При написании данной дипломной работы использовались общенаучные и специальные исторические методы.

С помощью метода анализа и синтеза были рассмотрены отдельные этапы в развитии баптистской общины г. Ржева, а затем, восстановлены в единую картину история церкви.

Метод классификации и систематизации, позволяет объединить в определённую систему развитие Ржевской общины, рассмотреть её поэтапно.

Кроме общенаучных методов в работе применяются специальные исторические методы. Так, хронологический метод, позволяет

рассмотреть события в развитии, определить ключевые моменты в истории баптистских церквей.

Сравнительно- исторический, или метод исторических аналогий позволяет проводить параллель между общей историей русского баптизма и отдельной общиной, а так же между баптистскими общинами Тверской области.

Написание работы строилось на основных принципах исторического познания. Это позволяет рассмотреть Ржевскую баптистскую общину с её зарождения, и проследить становление в годы Советской власти.

Использование принципа объективизма и научности помогает нам объективно, с научных позиций рассмотреть развитие баптистской общины в городе Ржеве.

## Глава I. БАПТИЗМ В РОССИИ С 1917 – НАЧАЛО 1970 ГГ.

### § 1. "Золотой век" баптизма: 1917-1929 гг.

Чтобы полностью понять, почему в официальной историографии период 1917-по 1929 гг. оценивается как "золотое" и "благополучное", надо рассмотреть предшествующие события. С 1905 г. наступил период веротерпимости, объявленной двумя царскими указами: от 17 апреля 1905 г. и от 17 октября 1906 г.<sup>33</sup>. Это время разделяется на два периода: с 1905 по 1911 – годы, которые характеризуются оживлением деятельности баптистов и легализацией общин; с 1912 по 1917 – годы возобновления преследований и гонений, напоминающих победоносцевское время.

После свержения самодержавия была объявлена амнистия, примерно 800 братьев вернулись из ссылки и тюрем. Но религиозная свобода не была официально закреплена законом и это не давало никаких гарантий для дальнейшей жизни евангельско-баптистскому братству.<sup>34</sup>

Осенью 1917 г. большевики свергли Временное правительство, захватив власть в Петрограде. Через три месяца после победы пролетариата Совет народных комиссаров издаёт декрет «Об отделении церкви от государства и школы от церкви.»<sup>35</sup>. Декретом обеспечивалось юридическое равенство всех верующих: из всех официальных актов устранялось всякое указание на религиозную принадлежность и непринадлежность. Декрет прекратил все гонения на русские религиозные группы. В этот период происходит беспрецедентный рост баптистских и евангелических общин.

1917-1929 гг. характеризуются для евангельско-баптистского братства целым рядом принятых решений по вопросам организационным, церковного домостроительства, евангелизации, межконфессиональных отношений,

---

<sup>33</sup> Тихомиров А. Черных О. История баптизма. Вып. 1. Одесса, С. 361.

<sup>34</sup> Иванов М.В., Синичкин А.В. История евангельских христиан баптистов России. РС ЕХБ. М., 2007. С.96..

<sup>35</sup> Там же. С. 98.

отношения к государству и его социальным преобразованиям. В первой половине 1920-х гг. беспрепятственно осуществлялась миссионерская деятельность. Регулярно проводились съезды и конференции, функционировали воскресные школы и другие учебные заведения<sup>36</sup>.

С 1917 по 1921 год евангельские христиане провели пять Всероссийских съездов. Но верующие занимались не только развитием своих церквей, они принимали участие в проводимых правительством социальных преобразованиях. Например, еще, когда в России только возникали общины, была рождена идея коллективного ведения хозяйства на евангельских основах, но в условиях преследований и гонений существование общин-коммун было недолгим. В 1918 году эти идеи были воплощены в жизнь – возникли первые баптистские сельскохозяйственные коллективы. К 1924 году их насчитывалось свыше 25 с численностью до 50 семейств в коммуне<sup>37</sup>. Это было поддержано советским правительством, а во многих городах создавались промышленные товарищества. Однако, «христианский коммунизм» прекратил своё существование уже через три-четыре года. Часть кооперативов и коммун распались сами, другие были упразднены.

И.С.Проханов в своих трудах так характеризует эти годы: «...можно понять, что в течение короткого, но важного периода с 1923 года по 1929 год евангельское движение трансформировалось в национальную евангельскую реформацию. В каждом месте, которое я посещал, было очевидно широкое распространение Евангелия, повсюду группы вновь обращённых организовывали поместные евангельские христианские церкви...1927 год самый лучший, 4000 общин...<sup>38</sup>». По оценке известного исследователя баптизма академика Л. Митрохина, численность баптистов и евангелистов в России к концу 1920-х гг. составляла около 1 млн. человек<sup>39</sup>.

---

<sup>36</sup> Иванов М.В. Синичкин А.В. История евангельских христиан-баптистов России. М., 2007. С.93.

<sup>37</sup> История баптизма. С.378.

<sup>38</sup> Проханов И.С. В котле России. С.230.

<sup>39</sup> Митрохин Л.Н. Баптизм. М., 1974. С.262.

Таким образом, монополия православной церкви в России рухнула. Кроме того, советская власть пошла навстречу пацифистским настроениям баптистов и евангелистов, приняв 4 января 1919 г. декрет "Об освобождении от воинской повинности по религиозным убеждениям"<sup>40</sup>. Кроме этого в январе 1921 г. издан декрет «О порядке предоставления работы служащим религиозных культов»<sup>41</sup>. Этот документ дает право человеку не смотря на его религиозную деятельность работать в госучреждениях и предприятиях, но с определенными ограничениями, которые жестко контролируются властью. (см. прил.1)

Издаётся Постановление от 15 апреля 1923 г. «Инструкция о порядке регистрации религиозных обществ и выдачи разрешений на созыв съездов таковых»<sup>42</sup>. В него входит положение о регистрации и приложение о внутреннем устройстве общества. (см. прил. 2)

Таким образом, баптисты и евангельские христиане жили самостоятельной жизнью и благожелательно относились к власти. Однако степень "благополучия" баптистов в первые годы советской власти современными историками-баптистами сильно преувеличивается. Агентура карательных органов с начала 1920-х гг. проникала в руководство общин и союзов, добиваясь абсолютной лояльности властям. Независимые проповедники подвергались гонениям. Право на отказ от военной службы было в основном декларативным – большинство верующих не имели возможности им воспользоваться.

С 1923 г. была введена неформальная регистрация общин, от них требовали предоставить соответствующим органам свои уставы. Официально необходимость регистрации была узаконена только с 1929 г. постановлением ВЦИК и СНК РСФСР<sup>43</sup>. В котором были разъяснены права верующих и вынесено решение о регистрации обществ и групп, которые несут полную от-

---

<sup>40</sup> Алов А.Л.Владимиров Н.Г. Мировые религии. М.,1998.С.193.

<sup>41</sup> СУ РСФСР. 1921. №8.С. 56.

<sup>42</sup> СУ РСФСР.,1923.№37.Ст.384.

<sup>43</sup> Свод Закона РСФСР. 1988. Т.1. С. 862.

ветственность за своих членов. Хотя документ и утратил силу в 1975 г., из него мы видим на сколько был продуман властью контроль за религиозными объединениями. (см. прил.3)

В 1923 г. Проханов (основатель и почётный президент Всероссийского Союза Евангельских Христиан) был арестован, съезд евангелистов принял резолюцию об отказе от пацифизма и полной лояльности советской власти. В 1926 г. такие же решения принял съезд баптистов.<sup>44</sup>

Все 1920-е гг. в среде баптистов и евангельских христиан шла напряженная борьба между "старыми" (обратившимися до революции) и "новыми" (обратившимися после революции) баптистами. "Новые баптисты" были более склонны к пацифизму и менее лояльны властям. Благодаря поддержке властей победили "старые баптисты". Кроме того, все 1920-е гг. баптисты и евангельские христиане предпринимали безуспешные попытки объединения<sup>45</sup>. Несмотря на это идейные расхождения между ними увеличивались все больше. Баптисты выступали против "обмирщения" веры и призывали следовать "избранническим путем личного спасения".

Евангелисты Ивана Проханова чаяли слияния с революционным преобразованием страны, надеясь одухотворить его духом Евангелия. Проханов приветствовал "социалистическое строительство и революционное преобразование жизни". Одним из главных направлений деятельности прохановцев в 1920-е гг. стала идея массовой евангелизации. В 1920 г. на VII съезде евангельских христиан был выработан принцип "последовательного благовестия" – от города к городу, от села к селу, обращаясь к каждой душе. Решено было также послать по два благовестника в Китай и Индию. В своеобразном понимании Проханова эта евангелизация была тесно связана с построением нового общества. Он поддерживал тесные контакты с обновленческим движением в Православной Церкви, с которым в идейном плане имел много общего.<sup>46</sup>

---

<sup>44</sup> Проханов И.С. В котле России. С. 212.

<sup>45</sup> История евангельских христиан баптистов России. С.122.

<sup>46</sup> Там же. С.124.

Весной 1928 г. Проханов выехал в США. На IV Всемирном конгрессе баптистов, проходившем летом 1928 г. в Торонто, Проханов, занимавший с 1911 г. пост одного из вице-президентов Всемирного Союза баптистов, не был переизбран членом Исполнительного комитета от баптистов СССР (избран П. Иванов-Клышников). После этого Проханов остался за границей и пошел самостоятельным путем – путем создания Всемирного Союза Евангельских Христиан<sup>47</sup>.

Таким образом, октябрь 1917 г. изменил жизнь баптистов, их положение стало легальным и свободным. С 1917- по 1929 гг. идёт рост общин, улучшается их деятельность, повсеместно идёт регистрация, на основе баптистских общин появляются коммуны. Наравне с молодым государством баптисты стараются обновить и свою жизнь, построить новое братство, отвечающее времени. В связи с этим, именно первые 12 лет советской власти в официальной баптистской историографии оцениваются, как «золотой век».

---

<sup>47</sup> Проханов И.С. В котле России. С.233.

## § 2. Баптисты в 1929-1942 гг.

1929-1942 гг. стали в жизни баптистов и евангельских христиан переходом от агитационно-пропагандистских форм атеистической работы к ограничительным мероприятиям религиозной деятельности верующих, рассчитанным на полное её прекращение, а затем и на полную ликвидацию поместных общин, причём последнее делалось государственным репрессивным аппаратом<sup>48</sup>.

Повсеместно устраивались диспуты и лекции, целью которых была ликвидация религиозных предрассудков (т.е. веры), но не всегда это заканчивалось в пользу агитаторов, присутствующие на диспутах люди аплодировали выступающим здесь, же представителям верующих и освистывали безбожников<sup>49</sup>.

Уже с марта 1928 г. в центральных газетах стали появляться статьи, призывающие к решительным мерам борьбы против баптистов, а 1 марта 1929 г. первичным профсоюзным организациям был разослан циркуляр ВЦСПС № 53 «Об усилении антирелигиозной пропаганды<sup>50</sup>». Этим постановлением была вменена обязательная регистрация. Деятельность общины не должна выходить за пределы молебных домов. Запрещалось оказывать материальную помощь, нельзя создавать кассы взаимопомощи, кооперативы, артели, устраивать курсы, кружки по обучению религии.

В апреле 1929 года на 2-ом Всесоюзном съезде была принята резолюция, которая предъявляла политические обвинения верующим евангельского направления<sup>51</sup> и считала, что это наиболее сильные, материально обеспеченные и применяющие более совершенные и разносторонние формы и методы работы сектантские организации.

---

<sup>48</sup> История баптизма. С. 391.

<sup>49</sup> История ЕХ баптистов. С. 132.

<sup>50</sup> История баптизма. С.391

<sup>51</sup> Там же. С.392.

Вслед за резолюцией вышло постановление ВЦИК РСФСР от 8 апреля 1929 года «О религиозных объединениях», которое постановило обязательную регистрацию общин<sup>52</sup>.(см. прил.3)

С 1929 по 1935 г. в стране начались репрессии в отношении наиболее выдающихся деятелей союзов баптистов и евангельских христиан. До 1935 г. был репрессирован ряд баптистских и евангельских лидеров. Среди них: А. Букреев (секретарь Всеукраинского Союза баптистов), П. Иванов-Клышников, В. Дубровский (зав. канцелярией СЕХ), Ф. Пятковский (член правления Сибирского Союза баптистов), Ф. Санин (председатель Северо-кавказского отдела СЕХ), Я. Горм (проповедник "Дома Евангелия"), П. Винс (пресвитер Благовещенской церкви баптистов) и другие. В связи с арестами уже в 1929 г. прекратили свое существование региональные союзы баптистов. Самораспустился и Федеративный Союз баптистов, причиной чему стало непоступление денег из провинции. Были закрыты все печатные органы баптистов и Библейские курсы в Москве, а здание, арендованное Федеративным Союзом, конфисковано<sup>53</sup>.

Но репрессии коснулись не только руководящей верхушки, но и рядовых членов поместных церквей, которые были обвинены в сопротивлении коллективизации и подвергнуты раскулачиванию и ссылке.

В связи с этим, деятельность союзов баптистов была практически прекращена, перестали работать и печатные органы. Хронология этих лет преобрели такой порядок: с 1935 г. репрессии приобрели массовый характер и в конце 1937 г. многие осуждённые были приговорены к расстрелу. В 1930 г. – идет возрождение баптистского Союза с разрешения властей с условием обязательной регистрации всех местных общин и наблюдением за их внутренней жизнью. Однако к 1935 г. все руководство было арестовано, и Союз прекратил свое существование. Арестованы руководители баптистских общин: Н. Одинцов, П. Дацко, М. Тимошенко, П. Павлов, И. Горяев, В. Колес-

---

<sup>52</sup> Свод Закона РСФСР. Т.1 С.862.

<sup>53</sup> История евангельских христиан-баптистов в СССР. С.128.

ников и другие. В 1936 г. власти закрыли последний легальный молитвенный дом баптистов – в Ленинграде.<sup>54</sup>

К 1936 г. почти все поместные общины были сняты с регистрации, а молитвенные дома были отобраны, и верующие собирались (примерно раз в неделю) небольшими группами у кого-то на дому, каждый раз меняя адреса<sup>55</sup>.

Но можно отметить, что Союз евангельских христиан, несмотря на временные закрытия в 1930 г. и 1939-40 гг., продолжал существовать. В 1929 г. центральные органы Союза Евангельских христиан (далее СЕХ) переехали из Ленинграда в Москву.

В 1931 г. с разрешения властей было проведено совещание, на котором избран новый состав Совета СЕХ: председатель – Я. Жидков, товарищ председателя – А. Андреев, казначей – А. Караев, секретари – П. Капалыгин и М. Орлов. Однако во второй половине 1930-х гг. на свободе остались только Андреев и Орлов, заменивший в 1937 г. Жидкова в связи с арестом последнего. Орлов продолжал служить в единственной в России никогда не закрывавшейся евангелической церкви в Москве<sup>56</sup>.

Таким образом, к середине 1930-х гг. все евангелические и баптистские церкви, кроме упомянутой выше, прекратили легальное существование. Пресвитеры были репрессированы и приравнены к "лишенцам", здания отобраны. В это время многие общины начали осваивать практику домашних "подпольных" собраний, на которые приходили небольшими группами, постоянно меняя адреса встреч. Нелегальные общины создавались и в ссылке среде. Общие годы бедствий способствовали более тесному контакту между баптистскими и евангельскими общинами, сближение которых происходило на уровне личных взаимоотношений. Несмотря на гонения, баптистско-евангелическая вера не исчезла полностью.

---

<sup>54</sup> Там же. С. 129.

<sup>55</sup> Мировые религии. С.196.

<sup>56</sup> История ЕХ баптистов России. С.139.

В 1941 г. началась Отечественная война, люди сплотились, независимо от веры, как на фронте, так и в тылу, все делали всё во имя победы. В это время идёт оживление жизни церковью евангельских христиан-баптистов. Это пробуждение начинает расширяться, возникают небольшие группы молитвенников. В эти годы ещё с большей силой возникает стремление объединяться в единую церковь евангельских христиан и баптистов. Христиане евангельского и баптистского исповедания, забыв прежние разногласия, протянули друг другу руки для общения, совместных молитв и христианского труда.

Этот период в истории баптизма в России коренным образом отличается от предшествующего, т. к. данные прежде свободы были отменены, государственная власть берёт полный курс на ликвидацию религии в стране. Идут массовые репрессии, запрет деятельности, члены общества уходят в подполье. В годы войны, в связи с тяжелым положением в стране, для поднятия духа антирелигиозная пропаганда была прекращена и возобновлена деятельность верующих.

### § 3. Образование ВСЕХБ

В начале войны И.В.Сталин отказался от политики тотального уничтожения религии. В рамках новой религиозной политики вождя в мае 1942 г. было обнародовано письмо-воззвание, подписанное Н. Левинданто и М. Голяевым – со стороны баптистов, а также М. Орловым и А. Андреевым – со стороны евангельских христиан. Письмо, разосланное по всем регионам, призывало верующих принять участие в деле освобождения Родины и приближении дня победы<sup>57</sup>.

В 1944 г. власти решили создать легальное и лояльное государству объединение всех протестантов страны. Для этого было решено объединить баптистов и евангельских христиан в один союз. Слиянию двух союзов предшествовало подготовительное образование – "Временный союз евангельских христиан и баптистов". Началась работа по подготовке объединения.

В октябре 1944 г., с разрешения правительства состоялось Всесоюзное совещание представителей обоих союзов, большинство из которых к тому времени были освобождены из мест заключения. Однако приехать смогли только 45 делегатов. Было постановлено: "Предав полному забвению все разногласия в прошлом, из двух союзов – Союза евангельских христиан и Союза баптистов – создать один Союз евангельских христиан и баптистов с руководящим органом – Всесоюзным советом евангельских христиан и баптистов с пребыванием его в городе Москве" (из резолюции совещания). Новую организацию назвали Всесоюзный союз евангельских христиан и баптистов – ВСЕХиБ<sup>58</sup>. В состав руководящего Совета вошли: председатель – Я. Жидков (из евангельских христиан), товарищи председателя – М. Голяев (из баптистов), М. Орлов (из евангельских христиан), казначей – П. Малин (из баптистов), секретарь – А. Карев (из евангельских христиан), члены – А. Ан-

---

<sup>57</sup> История баптизма. С. 402.

<sup>58</sup> История баптизма. С.404.

дреев (из евангельских христиан), Ф. Пятковский, Н. Левинданто (оба из баптистов). Хотя баптисты и евангелисты имели в совете равное представительство, в президиуме перевес был явно на стороне евангельских христиан.

В Союзе была принята новая система управления. Прежним остался только принцип избрания председателя, унаследованный от евангельских христиан. Для руководства регионами были выбраны уполномоченные Совета и старшие пресвитеры, назначаемые формально Советом, а реально советскими властями. В функции старших пресвитеров входило посещение общин района (области), наблюдение за церковным благоустройством, выполнением правительственных распоряжений по религиозным вопросам и участием общин в денежных сборах на содержание правления Союза. Полномочия старших пресвитеров стали напоминать, с одной стороны, советский административный стиль управления, а с другой, епископскую форму управления церковью. В резолюции совещания 1944 г. проведение всесоюзных съездов предусмотрено не было, а их функции полностью передавались Совету. Совет, таким образом, Союза получил статус руководящего органа, тогда как в прежних союзах баптистское Правление и Президиум евангельских христиан были лишь исполнительными органами в межсъездовский период.

Урегулированы были и вероучительные разногласия, в частности, споры о том, кто может совершать крещение, хлебопреломление и бракосочетание, о возложении рук на крещаемых и рукоположении пресвитеров. Евангельские христиане согласились совершать все это по-баптистски. В 1945 г. союз "и" в названии был заменен дефисом, что, по мнению евангельских христиан-баптистов должно было свидетельствовать об их окончательном единстве. С тех пор аббревиатура названия Союза стала выглядеть как ВСЕХБ<sup>59</sup>.

Итак, в новом Союзе возобладал организационный центризм, традиционный для российских баптистов. В области догматики также возобладали

---

<sup>59</sup> Мировые религии. С.198.

баптистские принципы: упор делался на личные отношения с Богом, индивидуальное совершенствование, а не на социально-политическое учение (если не считать таковым советский патриотизм и лояльность властям). Таким образом, власти навязали Союзу прохановские кадры с их принципами абсолютной лояльности, а также квиетизм, социальную пассивность и организационный централизм, традиционные для баптистов.

Власти вынудили войти в ВСЕХБ также и другие евангельские течения: в 1945 г. – вошли христиане веры евангельской-пятидесятники, так как их собственному союзу было отказано в регистрации. Между пятидесятниками и ЕХБ было заключено, так называемое Августовское соглашение. Пятидесятники согласились не "говорить на языках" без толкователя, признав это бесплодным даром. Это учение считало что проявление святого духа выражается в говорении на непонятном языке как таробарщина, но люди якобы это понимают. А также не проводить обряд омовения ног перед молитвами, что на местах повлекло за собой ряд конфликтов. Существовало два вида пятидесятников: ХЕВ (христиане евангельской веры) с Украины – А.И. Бидаш, Д.И. Пономарчук и ХВЕ (христиане веры евангельской) из Белоруссии – И.К. Панько, С.И. Вашкевич <sup>60</sup>.

В этом же году в ВСЕХБ вошел ряд эстонских общин: эстонские евангельские христиане, члены христианского общества "Голубой крест", Армия спасения, Братья радости, эстонские пятидесятники и др.

В 1946 г. – присоединилось 25 общин свободных христиан-дарбистов.

В 1947 г. – произошло объединение с евангельскими христианами в духе апостолов – "единственниками". Крещение единственников "во имя Иисуса Христа" было признано равносильным баптистскому, хотя им рекомендовалось принять единую формулу "Во имя Отца и Сына и Святого Духа".

К ВСЕХБ в 1947 г. присоединились евангельские христиане-трезвенники.

---

<sup>60</sup> История евангельских христиан-баптистов в СССР. С.231.

С 1945 по 1947 г. во ВСЕХБ вошло около 70 церквей (общин) Союза церквей Христовых, находившихся на территории Западной Белоруссии и Украины, присоединенных после войны к СССР<sup>61</sup>.

Обязательная повсеместная регистрация общин беспрепятственно протекала до 1948 г. В дальнейшем тем, кто не успел зарегистрироваться до 1948 г., было отказано в регистрации. Некоторые общины, уже, будучи зарегистрированными, неожиданно снимались с регистрации – таким образом, власти оказывали давление на их членов. Пресвитеры общины не могли быть избраны без согласования с уполномоченными по делам религий на местах. Институт старших пресвитеров постепенно становился духовной иерархией, что противоречило изначальному духу евангельско-баптистского вероучения. Состав Совета ВСЕХБ не переизбирался, находясь под тотальным государственным контролем.<sup>62</sup>

Вплоть до начала 1960-х гг. помимо официальных общин существовали автономные нелегальные общины, которые сознательно отказывались от регистрации<sup>63</sup>.

Таким образом мы видим, что с 1942 г. идет новая страница в истории баптизма. Стремление к сближению и объединению завершилось в 1944 г. образованием единого Союза.

К началу 1948 г. в ВСЕХБ входило несколько евангельских течений. Но уже в 1948 г. регистрация поместных общин ЕХБ была повсеместно прекращена и с этого времени идет прямое вмешательство государства в дела церкви.

---

<sup>61</sup> Там же. С.233.

<sup>62</sup> История ЕХ баптистов России. С.131.

<sup>63</sup> История баптизма. С. 401.

#### § 4. Общины в 1960-начале 70-х годов.

На рубеже 50-60-х во время правления Н.С.Хрущёва начинается новая антирелигиозная кампания, это время ознаменовалась пропагандистской шумихой и закрытием церквей. В этот период административный нажим на баптистские общины усиливается, а их деятельность максимально ограничивается.

В 1960 г. под давлением Совета по делам религий при Совете Министров СССР Президиум Всесоюзного Совета разослал «Инструктивное письмо старшим пресвитерам». В нём предписывалось сократить число богослужений, воздерживаться от проведения детских, молодёжных и женских молитвенных собраний и от благотворительной деятельности, максимально ограничить крещение молодых людей в возрасте 18-30 лет<sup>64</sup>. Эти события, возникшие в пятидесятые и начале шестидесятых годов послужили поводом к разделению в братстве. Внутри союза идут разногласия и разделения.

В 1961 г. произошёл раскол в крупнейшей протестантской конфессии СССР – церкви евангельских христиан-баптистов (ЕХБ) и началу движения баптистов-инициативников<sup>65</sup>. Большинству верующих ЕХБ пришлось, как в 1930-е гг., уйти в подполье, то есть собираться для богослужения по домам и квартирам, а это преследовалось законом со всеми вытекающими последствиями—штрафами, репрессиями.

К концу 1964 г., по неполным данным, число узников составило 141 человек в возрасте от 23 до 76 лет<sup>66</sup>.

После смещения Хрущева, начатая антирелигиозная кампания была свёрнута, власть смягчила политику регистрации церквей и разрешила авто-

---

<sup>64</sup> Протестантизм. С. 199.

<sup>65</sup> История ЕХ баптистов России. С. 164.

<sup>66</sup> История баптизма. С. 407.

номную регистрацию для общин, готовых соблюдать законодательство о культурах, но не желавших войти в официальный союз<sup>67</sup>.

Семидесятые годы считаются в нашей стране годами застоя, стабильности. Наступила относительная стабилизация и во внутренней жизни поместных церквей, оживилась духовная работа, на смену старым, опытным работникам пришло новое поколение. Во многих районах страны наблюдалось духовное пробуждение среди молодёжи, хотя законы в стране не изменялись, но у верующих иллюзий по поводу вероисповедания не было. Правительство же не решается на серьёзные реформы, а делает мелкие уступки протестантам<sup>68</sup>.

Итак, рассмотрев период в истории русского баптизма с 1917 года по начало 70-х годов, мы видим, что были благоприятные периоды существования и деятельности (1917-1929), и периоды жестоких гонений, когда государство стремилось уничтожить религию.

Независимо от своего положения на том или ином этапе, в целом баптисты оставались узаконенным, хотя и нежелательным религиозным меньшинством: они больше не утратили легализации, но и не стали ведущей конфессией в России.

После установления советской власти баптисты и евангельские христиане вносили посильный вклад в созидание новой жизни в соответствии со своими убеждениями. В 1918 г. возникли первые сельскохозяйственные кооперативы, а затем и многочисленные артели евангельских христиан и баптистов. Это начинание было поддержано государством. Позднее сельскохозяйственные кооперативы были упразднены в связи с изменением законодательства.

В 1930-е г. церкви евангельских христиан-баптистов были закрыты. В 30-е, 50-е и 60-е годы политика власти по отношению к верующим была жестокой, на смену сталинскому «воинствующему атеизму» с 1957г. пришёл

---

<sup>67</sup> История евангельских христиан-баптистов в СССР. С.250.

<sup>68</sup> История ЕХ баптистов России. С.171.

«научный» атеизм, эта кампания борьбы с религией достигла своего апогея в 1959-64 гг<sup>69</sup>. Начало 1970-х можно охарактеризовать, как начало стабилизации внутри баптистских общин и более спокойного отношения к ним властей, но контроль за деятельностью верующих со стороны государства не прекращался.

---

<sup>69</sup> История ЕХ баптистов России. С. 156.

## Глава II. СТАНОВЛЕНИЕ РЖЕВСКОЙ БАПТИСТСКОЙ ОБЩИНЫ.

### § 1. Евангельско-баптистская община в городе Ржеве 1921- Н.1970 ГГ.

Историю становления баптистской общины на Ржевской земле передает в своем дневнике П.А.Цветков, член Ржевской общины, в дальнейшем её председатель и пресвитер.

Автор начинает с 1921 г., именно в этот год, окончив баптистские курсы в городе Ленинграде, «приехал в город Ржев Виноградов В.С. с сёстрами Екатериной С. и Евдокией С.» Поселились они в небольшом доме на улице Екатериновской, в настоящее время – улица Большевитская<sup>70</sup>. «На изогнутом берегу Холынке. На одной из улиц бывшей Екатериновской, в небольшом желтом доме поселился Виноградов В.С...» Действительно, только в одном месте улица Большевитская соприкасается с берегом небольшой речки Холынки и можно установить, где находился дом.

Автор сообщает, что Виноградов «уроженец станции Чертолино, деревни Бахарева». Это примерно в 30 км. от г. Ржева (рижское направление), из этого следует, что Виноградов хорошо знаком с Ржевом и его окрестностями.

В доме сразу начали проводиться богослужения. «Здесь светят два светильника. По вере-евангельские христиане. Здесь читают слово Божие, поют гимны, молятся, проводят беседы». Можно предположить, что Виноградов с сёстрами приехал не на пустое место, в городе жили баптисты. Возможно, у них не было руководителя, и они собирались не регулярно. В том, что в Ржеве существовали представители этой конфессии нам даёт право ут-

---

<sup>70</sup> Вишняков В.П. Ржев. М.,1979. С 58.

верждать Д.Скворцов, который в своей книге<sup>71</sup> говорит о том, что к концу XIX века в Тверской губернии появились евангельские христиане. Это подтверждается и заявлением от общины на имя Уполномоченного Совета по делам религиозных культов при Совете Министров СССР по Калининской области Б.В. Шантгаю<sup>72</sup>(от 26 февраля 1965 г.), в котором говорится, что община официально функционировала с 1919 г.. Это подтверждается заключением по ходатайству о регистрации религиозного общества уполномоченным по делам религии Калининской обл. тов. Шантгаем Б.В.(см. прил.4)

Таким образом мы видим , что община была зарегистрирована, исходя из Постановления от 15 апреля 1923 г., о регистрации религиозных обществ<sup>73</sup> .(см.прил.2) Как это происходило рассмотрим на примере дела о регистрации Горской религиозной общине «Евангельских христиан»<sup>74</sup> .

Община представила в Весьегонский Районный Исполнительный Комитет: заявление с просьбой проводить собрания, Устав, список членов общины и заявление о регистрации<sup>75</sup> . Заявление было рассмотрено и 26 июня 1923г. община была зарегистрирована<sup>76</sup> .

Таким образом, мы видим, что регистрация проходила быстро и в это время никаких препятствий со стороны властей не было, что еще раз даёт подтверждение лояльной политики правительства в этот период к религии.

Цветков указывает, что спустя некоторое время деятельности церкви к Виноградову и его сёстрам « влился Кудрешов А.М.,Морозов из Москвы, Тарасов В.Е. Все они были молодыми людьми.» Позднее к ним присоединяется «Бойков Ф.Г. со своей женой Л.И.» Так же «... дом во Ржеве посещает Быков А.В... и ... к ним приезжали из комунны Гефсимания (около Твери)».

---

<sup>71</sup> Скворцов Д. Пашковцы в Тверской епархии. Тверь. 1893. С.54.

<sup>72</sup> ГАТО. Ф. 2723. О. 2. Д.68. Л.12.

<sup>73</sup> СУ РСФСР.1923.№37.Ст.384.

<sup>74</sup> ГАТО.Ф.1133.О.20Д.4.

<sup>75</sup> Там же.Л.2,7,8.

<sup>76</sup> Там же.Л.10.

Действительно, собранные сведения членом тверской общины Т. М. Гвилава<sup>77</sup>, говорят нам о том, что в 20-е годы в Тверской губернии действовали пять коммун: «Вифания», «Гефсимания», «Утренняя звезда» и другие. Коммуна состояла только из верующих, в ней также были пресвитер и хористы. Во главе коммуны «Гефсимания» были братья: Воробьёв А.И., Степанов И.С. (пресвитер Тверской общины в 40-50 годах), Сергеев М.А., Лебедев П.И. Коммуну посещали братья Проханов И.С., Орлов М.А., Мицкевич А.И.

Таким образом, можно предположить, что в городе Ржеве в н. 1920-х г. действовала баптистская община, которая, была зарегистрирована и тесно контактировала с другими общинами. В настоящее время у пресвитера Ржевской общины – Соловьёва М. В. находится фотография баптистов г.Ржева датируемая сер. 20-х гг., эта фотография была передана из частного архива, к сожалению информация кто на ней утеряна. (см. прил.5) Обратясь к общей истории баптизма в России мы видим, что этот период – период свободы вероисповедания, свободы действий общин, которая регламентируется постановлениями и указами.

Далее по записям идёт 1922 г.. Молитвенный дом перемещается в коммунальный дом по улице Троицкой, ныне Декабристов<sup>78</sup>, «вместимость до 100 человек». В это время руководителя собрания ещё не было, но главными были Виноградов, Бойцов, Кудрешов и Тарасов.

В 1922 г. было проведено первое водное крещение, «совершённое Беляевым В.П., крестилось душ около 1920-ти.» «... На реке Сишки близ деревни Тушино, Рокино... Крещение свершил брат Иван Павлович Беляев из коммуны «Гефсимания»». Почему именно в этом месте было совершено крещение?

Со слов Михаила Витальевича Соловьёва<sup>79</sup> крещение проводилось там, где много проживало семей баптистов, и было подходящее место для

---

<sup>77</sup> Гвилава Т. М. дип. работа. Сведения находятся в Тверской баптистской общине.

<sup>78</sup> Вишняков В.П. Ржев. М.,1979. С.60.

<sup>79</sup> Соловьёв М.В.- пресвитер Ржевской общины с 2002 г.

крещения. Значит именно в тех местах, в близлежащих деревнях жило достаточное количество семей баптистов. Цветков упоминает, что в деревнях Рокино и Тушино жили родственники брата Быкова и «... было довольно много людей, кто исповедовал эту веру».

Это подтверждается словами Переверзевой Инны Петровны, 1938 г. рождения, которая утверждает, что в послевоенные годы было много баптистов в близлежащих деревнях, ходили их женщины в белых платках на голове, собирались у кого-нибудь дома и проводили службу. После 1960-ых практически не собирались<sup>80</sup>.

В 1922 г. из коммуны «Гефсимания» приехал в Ржев «Быков с семьёй, возглавил организационные дела». В конце 1922 года, по ходатайству Быкова «... выхлопотали большое молитвенное помещение в центре города на улице Коммуны, угол Смольной, где сейчас железнодорожное училище..... Второй этаж-было много комнат и большой зал, вместимостью до 500 душ.» Цветков пишет, что пришлось сделать ремонт, а в одной из комнат была открыта сапожная мастерская «Бойков Федор Григорьевич и Быков открыли сапожную мастерскую.»

Это подтверждает и Гвилава Т.М., в 1923 году дом молитвы был в центре города, его зал вмещал 500 человек. Верующие стали образовывать производственные коммуны. Первой была сапожная мастерская. На её доход был отремонтирован Дом молитвы, оказывалась помощь нуждающимся.<sup>81</sup>

Из содержания дневника можно понять, что в молитвенный дом приходило много слушателей, особенно молодёжи, «... вера имела неплохие отзывы и от власти и от окружающей среды народа».

Если вернуться к истории баптизма, которую мы рассмотрели в предыдущей главе, то именно эти годы отмечены оттепелью к евангельской вере.

---

<sup>80</sup> Записано со слов Переверзевой И.П. 12 сентября 2007, проживает по адресу г. Ржев, ул. Робеспьера д. 8, кв. 45.

<sup>81</sup> Гвилава Т.М. Сведения находятся в Тверской баптистской общине.

Но можно отметить и такой факт, что за общиной велось наблюдение. Это подтверждает Информационная сводка за квартал октябрь- декабрь месяц 1925г.<sup>82</sup> Уполномоченный ТООГПУ по Ржевскому уезду Дьячков сообщает, что религиозность среди рабочих и крестьян заметно падает, «массовые посещения собраний только на праздники, в основном женщины и дети».

В 1925 г. пришлось освободить занимаемое помещение на углу Коммуны-Смольной, «... молитвенный дом на этой центральной улице нам отказали,... Брат Быков нашёл частное большое помещение на улице Калинина, недалеко от Волги. Снял весь второй этаж, где поселился сам с семьёй и был зал для молитвенного собрания».

После этих событий, когда в стране идут социальные преобразования, поддерживаются кооперативные организации Быков, организовал кон. 1925-нач. 1926 гг. «... производственную кооперативную артель... Это была одна из универсальных артелей г. Ржева, которая производила баранки, хлеб всех сортов и кондитерские изделия. Тогда ещё была в Ржеве частная торговля... Называлась эта артель «Артель Сарепта».

Взято это название в честь города, упоминающегося в Библии. Когда Илия по велению Господа пришёл в Сарепту-Сидонскую, то там встретил женщину, которая поделилась с ним последней едой. «... Господь возблагодарил её и в годы засухи у неё не истощался запас муки в кадке и масла в кувшине»<sup>83</sup>.

Артель в городе Ржеве « имела три пекарни и два магазина их обслуживали эти точки члены общины.... Наши сарептские баранки и пряники славились не только в самом Ржеве, но и за пределами Ржева». По записи Цветкова артель действовала с 1924 по 1929 год. Кроме этой артели автор упоминает, что действовала и пакетная артель изготовляла пакеты для фасовки, «возглавлял её Исаченко Даниил Ефремович и его племянник с женой и ещё несколько душ».

---

<sup>82</sup> ГАТО.Ф.2503.О.2.Д.20.Л.78.

<sup>83</sup> Библия. 3 книга Царств. 17 глава.

Т.М.Гвивала, так же подтверждает тот факт, что Быков приехал в Ржев из коммуны «Гефсимания» и стал проповедником, регентом. В это же время из Ленинграда в город приехал К.П. Петров, который стал затем пресвитером общины<sup>84</sup>.

В своих исследованиях Т.М.Гвивала указывает на тесную связь Ржевской общины с коммуной «Гефсиманией», но по её сведениям кондитерская артель «Сарепта» была создана при коммуне, при коммуне была организована и артель «Заря» по производству пакетов, руководителем был брат Исаченко Д.Е.<sup>85</sup>.

Сопоставив эти факты можно предположить, что возможно в связи тесным сотрудничеством Ржевской общины и коммуны «Гефсимания», произошло искажение факта, нахождения кондитерской артели, что касается пакетной артели, то она так же находилась в городе, так как считаю, кто то из авторов неправильно написал фамилию Даниила Ефремовича.

Беря во внимание выше сказанное мы можем отметить, что функционирование артелей подтверждает факт того, что в этот период времени государство поддерживало развитие частного производства, не ограничивало деятельность религиозных обществ.

Дальнейшая запись Цветкова рассказывает о 30-х г. Если в 20-е г. идёт «бурное процветание церкви. Такое бурное, плодотворное цветение было коротко. После 1930 г. многие братья разъехались... Обстановка изменилась в экономическом отношении, на смену нашей Артели (где сам работал с женой) пришли кооперативы, централизованная торговля и так же производства хлебопечений».

В этот период идёт антирелигиозная пропаганда провительства, цель которой является полное уничтожение любой веры, начинаются репрессии по отношению к членам церквей. Спокойное сосуществование религии и власти, оживление деятельности конфессий прекращается.

---

<sup>84</sup> Гвилава Т.М. Сведения.

<sup>85</sup> Там же.

В Ржеве остаётся Бойков Ф.Г. и его жена. Бойков возглавляет церковь, с ним работали «Громов М.Ф., Охотников И.И., Макушкины и так же сёстры... Молитвенные собрания перенесли в другое место, ул. Коммуны, где сейчас магазин № 4, от Волги вверх, в частном доме, так было до 1936 г.».

В своих воспоминаниях Цветков большое внимание уделяет жизни Фёдора Григорьевича Бойкова. На примере Бойкова мы видим антирелигиозную борьбу власти, пример репрессий. Бойков «... до верования в живого Бога был православной веры, особенно он имел много богатых икон с хорошим иконостасом.... С молодости жил в Ленинграде; в 1918 г. приехал в Ржев с женой своей Лукерьей Ивановной. Поступил на железную дорогу в должности составителя поездов... 1920 г. он был на работе тяжело травмирован: попал под вагоны, поломал несколько рёбер и позвоночник. Долго лежал в больнице. Когда выписался он повстречался с Виноградовым В.С. Который сказал ему о Христе и об исцелении. Ф.Г. слово Божия принял, но двигался он плохо. Дал обещание Богу служить до конца дней своих. Господь услышал молитву его и с ним случилось чудо, Бог восстановил его здоровье и простил его грехи и поставил его на своё служение. Через год 1922 г. он принял крещение, а так же и его жена Л.И.» Бойков не только работал в сапожной мастерской, но и исцелял одержимых.

В «1936 г. пришли к нему (Бойкову Ф.Г.) на квартиру двое, начали делать обыск для блезиру. У него искали оружие, и он показал это оружие-Библию из стола. « Вот моё оружие, другого не знаю», и с этими словами его забрали, в ссылке он умер». С 1936 г. церковь осиротела: «определённого места дома молитв не было, собирались у верующих на квартирах. Одно время собирались у нашей сестры Пановой А.И.».

Рассматривая историю баптизма после 1929 г. мы видим, что политика власти по отношению к верующим изменяется, взят курс на полное уничтожение религии, идут репрессии по отношению к верующим и дело Бойкова яркий тому пример.

Совсем короткая запись Цветкова о деятельности церкви в годы Великой Отечественной войны. «17 месяцев Ржев в оккупации. Многие остались (больные, старики, старушки), их набралось десятка 2. Хоть с трудом, но собирались для прославления Господа. После войны многих не досчитались – кто-то был убит, кто-то умер... Но многие и разъехались и проповедуют в других местах».

Из воспоминаний Алевтины Фёдоровны Смирновой<sup>86</sup>, мы узнаём, что она, семилетняя девочка вместе с больной матерью во время оккупации города Ржева, жили в подвале, рядом со 2-ой школой на улице Партизанская<sup>87</sup> (бывшая Кооперативная) вместе с Бойковой Лукерьей Ивановной (женой Бойкова Ф.Г.). Эта женщина читала маленькой девочке по старой Библии, рассказывала о вере, успокаивала: «Тысячи бомб упадут, но не коснутся тебя, так как ты верующая.» Из этого следует, что во время оккупации баптисты собирались, хотя и не часто, поддерживали себя и других с помощью веры в Бога.

Это ещё раз подтверждает, что деятельность Ржевской общины идёт в общем контексте истории баптизма в России, деятельность общин возрастает, но официальных прав они не имеют, т.к. не разрешена регистрация.

В послевоенный период автор пишет, что многие возвратились, но «постоянного руководителя не было... с 1947-1966г. собирались неорганизованно, а община была незарегистрированная». Из истории баптизма мы знаем, что регистрация общин была запрещена после 1948 г., возможно в связи с тем, что ржевские баптисты собирались не регулярно они не могли пройти регистрацию и поэтому оказались на нелегальном положении. В архиве общины есть фотографии 1950-х -1960-х гг. (см. прил.6,7)

---

<sup>86</sup> Смирнова А.Ф. г. рож. 21 ноября 1934, проживает по адресу г. Ржев ул. Ленинградское шоссе д. 26, кв. 91. Сведения собраны 24 марта 2008.

<sup>87</sup> Вишняков В.П. Ржев. М.1979. С.60.

Из воспоминаний Столяровой Веры Алексеевны<sup>88</sup>: «В годы войны семья уехала из Ржева в Марийскую республику, отец был коммунистом, погиб на фронте. После освобождения Ржева вернулись, мать была баптисткой, стала искать верующих, находила в очередях, общались и собирались в домах (1946-1947гг.). С 1957 г. собирались у Цветкова Петра Алексеевича.

По записи Цветкова мы видим картину 1960-х годов. В 1966 г. была зарегистрирована община, как это происходило автор не описывает.

Пётр Алексеевич пишет: «Мы уже 4 года собираемся при полной полноте свободы. Церковь наша, хотя количеством мала, но в ней установился полный порядок: избран руководящий орган из 3-х человек, сюда входят – руководитель общины С.Т.Сухорученко, секретарь общины Рыженкова А.И., казначей общины Иванова Т.И.», запись можно отнести к н.1970 г., т.к. «полная свобода» подразумевает регистрацию общины, заместителем руководителя общины является Цветков П.А..

Где же был молебный дом?

«Одна из сестёр предоставила свой дом на улице Паши Савельевой и с 1 сентября 1970 г. наша община арендует у неё сие помещение».

Столярова В.А., так вспоминает эти события: «Дом на П.Савельевой строили (ремонтировали) своими силами. Помогали нам братья и сёстры с Погорелого городища, Старицы, Гучкова (Московская обл.). (см. прил.8) Прихожан 20-30 человек, приезжали с Нелидова, Старицы, Погорелого городища. Приезжала молодёжь с гитарами. На П.Савельевой постоянно присутствовали члены ГОРКОМа, даже рядом поселился следователь. Гонения на верующих были, но гонений на детей не было, давали получить образование. Был и такой случай – Сухорученко С.Т. работал на заводе «Электромеханик», мастером. Когда узнали, что он верующий, вызвали на собрание, тре-

---

<sup>88</sup> Столярова В.А. г. рож. 31 августа 1933, проживает по адресу г. Ржев ул.Мира д.12, кв.24. Сведения собраны 10 апреля 2008.

бовали отказаться от веры, но ничего не получилось, тогда его перевели в простые рабочие»<sup>89</sup>.

Таким образом, регистрация общины была разрешена, даны определённые свободы, но государственный контроль не ослабевал, велась идеологическая борьба против верующих, это не касалось детей, но против взрослых такие факты присутствовали. Всё это ещё раз подтверждает, что Ржевская община полностью вписывается в историю баптизма и подтверждает исследования историков.

---

<sup>89</sup> Написано со слов Столяровой В.А.

## § 2. Миссионерская деятельность и духовная работа.

Петр Алексеевич Цветков в дневнике большое внимание уделяет духовной деятельности членов общины в близлежащих деревнях. Например, он описывает «... в 1921 г. в новогодние дни в д. Клины приехали люди, звали их по простому – евангелисты. Их было человек 10. Это приехали из коммуны Гефсимания, которая располагалась близ г. Калинина. В этой группе был Быков А.В. и его жена Анна А. Они приехали засвидетельствовать о Христе. Потянулась почти вся деревня в дом, где были Евангелисты.... В то время ещё 50 лет назад (отсчет от 1971 года) люди в деревнях были религиозны. Пошли послушать новую веру. Да, она поистине была новая.... Эти люди плодотворно сеяли слово Божия, но почва сердец была разная, и природная, и каменистая и с бурьяном и была добрая почва. Эти люди уехали, но посеяли семя Божия, ... на всех почти участках семя взошло, но не на всех участках оно продолжало расти. Доброй почвой оказалось только четвертая часть душ... Это божественное семя, Слово Божия в остальных сердцах завяла или потоптано, или заросло бурьяном, т.е. заботами житейскими... Семя, попавшие на добрую почву стали расти и расти. 20 душ оказались с хорошей почвой... Ранее ещё годом. Это слово было посеяно близ лежащих деревнях. Тушино, Рокино, братом А.В.Быковым. Там жили его родственники».

Можно предположить, что в деревнях Рокино и Тушино, находящихся недалеко друг от друга, жило довольно большое количество баптистов, недаром именно около этих деревень было проведено первое водное крещение.

Вот как автор описывает деятельность евангелистов в этих местах: «первые дни собирались буквально каждый вечер.... Была у каждого ревность и простота.... Наше собрание заключалось в следующем: каждый вечер собирались в деревенской избе. Садимся за столы, у многих имелись Евангелие и сборники песен (судя по печатным изданиям Евангелия и Сборников песен, находящихся на руках у верующих, эти книги приходили из Ленинграда и Твери, в то время там были большие общины, в Ленинграде имелись

печатные органы). Все поём, все читаем и молимся вместе. Порядок ведения собрания ещё почти не понимали, все были руководящими, и все были слушателями. К нам многие примыкали.... Так мы собирались несколько месяцев. Нас стали посещать братья из Москвы, Калинина, Ржева. Нас ознакомили с порядком ведения собраний. Наши собрания стали уже проходить в полном порядке. Избрали руководящего группой: брат Иван Митрофанович Зайцев... в его же доме было и молитвенное собрание».

С этих строк мы узнаем, как шло зарождение и становление евангельской веры в деревнях, не далеко от Ржева. Сам Цветков непосредственно принимал в этом участие, нет точных данных, откуда родом автор дневника и можно предположить, что он занимался миссионерской деятельностью от Ржевской общины, так как он ярко описывает духовную работу Ржевской церкви. (1922г.)

«Проводились регулярные собрания – несколько раз в неделю.... Собрания проводили Бойков Ф.Г., Быков А.В., Кудрешов А.М., Тарасов К.Е. Так же был организован хор под руководством Быкова,... а после к нам приехали из города Кашина, Калининской обл. одна молодая сестра с матерью. Сестру звали Михайлова Агния Михайловна, она очень помогла в организации хора. Хор рос, пропорционально росла и церковь в целом». Автор имеет в виду, что численность прихожан росла, появлялись всё новые и новые приверженцы, «приезжали много молодёжи из провинции, из района Чертолино, деревни Каргашино и Ивановской бывшей общины... все стекались в Ржевскую общину, как в межрайонный центр».

Духовная работа церкви была разнообразной: хоровое пение, дуэты, солисты, ставились пьесы. Вот как описывает постановку пьесы Цветков: «В пьесе «Путешествие Пилигрима в небесную страну» участвовало 10-ть человек, в том числе брат – старец Капитон П., который был, приехавши к нам в Ржев из Ленинграда на должность пресвитера, был послан Евангельским Союзом к нам. И вот этот жизнерадостный старичок, лет 70-ти. Он учувствовал в пьесе, его роль была привратника и он среди молодёжи особенно вы-

дающеюся роль играл», (скорее всего, автор имел в виду, что старик играл роль очень хорошо, как актёр). Ставились в общине и другие пьесы: «Блудный сын», «Беседа Никодима». Мы видим, что пьесы были на библейские темы и это шло в массы, так как не было в эти годы сопротивления власти, что подтверждается общей историей.

Цветков описывает, как справлялись праздники в церкви. «Праздники были с чаепитием, угощением. Это была гигантская семья до 100 человек и более гостей; за чаепитием так же было оживления, люди говорили своё обращение к Господу, как они оставили порочный путь и приобрели путь Христа». Через этот сюжет можно ещё раз убедиться, что в начале 20-х годов Ржевская община была многочисленной.

Кроме этого церковь вела и местное миссионерство, «... местные миссионеры, или как их называли свободные благовестники. Которые ходили по району, посещали все группы, церкви и даже одиночек.....1923.1924,1925 гг.- были насыщенными, в то время чтити и даже не работали в христианские праздники – Рождество, Новый год, Масленица, Пасха, Троица и т.д. ... И вот, задолго до Пасхи, это было в 1923 г. Мы готовили Миссию – 15 человек под руководством Виноградова В.С.». Хочется отметить, что в 20-е годы политика власти давало свободу деятельности общинам, не препятствовало и проведению праздников. Миссия же была хорошо спланирована и подготовлена.

Так например автор описывает 1923 г. «Пасхальная неделя, весна, грязь, распутица ... но, всёравно отправились проповедовать ... Нас встречали люди приветливо. Подходя к деревни, мы поём гимны. Особенно мне вспоминаются: вставай грехом порабощённый, наш меч не из стали блестящей, мы бодрей на жизненном пути пойдём». Автор приводит первые строки гимнов, по которым создается впечатление, что они пронизаны революционной борьбой, идеями того времени.

Два из этих гимнов опубликованы :

Гимн № 1.

-1.

Мы бодрей на жизненном пути пойдём,

Если будем доверять Иисусу.

Силу Божию в работе мы найдём,

Если будем доверять Иисусу.

ПРИПЕВ:

Просветлеет путь тогда,

Радость будет навсегда,

Не смутит враг никогда,

Если будем доверять Иисусу.

2.

Обещанья Божьи станут нам ясней,

Если будем доверять Иисусу.

Благодать наполнит сердце всё полней,

Если будем доверять Иисусу.

ПРИПЕВ.

3.

Волю Божию научимся творить,

Если будем доверять Иисусу.

Постоянно взоры к небу возносить,

Если будем доверять Иисусу;

Гимн №2.

- 1.

Наш меч не из стали блестящей,

Не молотом кован людским,

Он пламенем правды горящей,

Дарован нам богом Самим.

Не плоть он людей поражает,

И братскую кровь он не льёт,

Он в душу и дух проникает,  
И зло и нечестье сечёт.

2.

Он души греха разбивает,  
И пленным свободу даёт,  
Сквозь дебри он путь пролагает,  
И к истине путь тот ведёт.  
Как молния черные тучи,  
Пронзит он вражеский строй,  
От Господа меч наш могучий,  
И нужен ли меч нам оной.

3.

Отточим же меч наш острее  
Любви и молитвы огнем;  
Поднимем его и смелее  
Пойдём за любимым Вождём.  
Не дрогнем, когда на мгновенье  
Амалик ряды поирясёт.  
Смотрите, сквозь тьму и сметенье  
День славной победы грядёт<sup>90</sup>.

Вот с такими песнями ходили миссионеры по деревням.

В последнем гимне встречается имя Амалик, это внук Исава, предводитель народа, докучавший Израилю набегами и грабежами, держались (жили) на юге Палестины<sup>91</sup>.

Вот другое описание праздника, датируется 1924 г.: « ... на Троице - духов день – два дня праздник. В деревни это время вывоза навоза. Мы были приглашены в гости в Пыжи. Там была церковь Евангельских Христиан. Ид-

---

<sup>90</sup> Песнь возрождения 2.500. М.,ХМЦ.,2001. С.92,287.

<sup>91</sup> Библия. С.120.

ти надо 50-60 км... Канун Троицы, закончили работу – вывозку навоза и вечером, 7 часов, пошли в путь, всю ночь шли, в 3 часа утра прибыли на место в дер. Кабыльница . Усталости не чувствовали, ну часа 4 уснули и с 10 пошли на праздник. Так называемый Вечер любви. Был праздник под открытым небом, среди зелени, берёз, черёмухи. Там лилось рекой слово Божия, пения...

Вот так проводили баптисты в то время праздники, пускай это и краткое описание, но они дают нам представление об их миссионерской жизни. Но не всегда всё происходило гладко, не всегда верующие встречали понимание, так, например, в «1925г. группа верующих из Клиновской общины направилась в соседнюю деревню посетить братьев и сестер. Проходя близ одной деревни, приблизительно в полукилometре вдруг из деревни выскочила толпа людей, словно из улья пчёлы, преимущественно старики, с кольями, палками и набросились на братьев и сестер. Так что нас встречали не везде приветливо».

В предыдущей главе было уделено внимание факту агитационной пропаганде против верующих и Цветков так же приводит этому пример. Он обращает внимание, что в общине был «одарённый проповедник», брат Яковлев Николай Яковлевич, «он же и одарённый кондитер». «... в 1927 или 1928 году появились Афиши, что в городском театре состоится диспут на антирелигиозную тему. И брат Николай Яковлевич вызвался пойти от церкви на этот диспут.... Возглавил диспут один из приезжих атеистов, некий Калиновский. И на этом диспуте оказались: со стороны Евангелистов Николай Яковлевич, со стороны православных – священник Спасской церкви». Цветков пишет . что очень много времени говорил атеист, затем слово дали Яковлеву, но время его было ограничено до 20 мин. «Он как бы отвечал атеисту о происхождении человека. Конечно, невозможно было всё запомнить, но Н.Я. много и долго аплодировали, затем вышел священник, он полностью поддержал Н.Я.»

И так мы видим ещё одну картину из жизни того времени, она даёт нам подтверждение что в конце 1920-х г. идёт антирелигиозная пропаганда, которая в данном случае поставила на одну сторону две веры (православие и баптизм), на другую политику государства.

Рассмотрев записи П.А.Цветкова, соотнеся воспоминания очевидцев, перед нами предстала картина миссионерской деятельности и духовной работы Ржевской общины. Мы видим, что работа шла активно, была хорошо слажена и подготовлена. Баптисты знакомили людей с новой верой, где-то встречали понимание, а где-то и полное противостояние. Это еще один факт подтверждающий , что Ржевская община полностью вписывается в контекст истории баптизма. Это действительно «золотое время», которое отмечено духовным подъемом в жизни общин.

### § 3. Регистрация общины.

Как уже ранее фиксировалось, в н. 1960-х г. идёт новая волна в политике государства против религии и в этой борьбе применяются средства массовой информации.

Так, например в 1959 г. выходит статья З. Курбатова «Под покровом религии»<sup>92</sup>. В которой автор рассказывает, как зверствуют пятидесятники по отношению к своим братьям и сёстрам во время водного крещения, призывают отречься от мира, отдать себя полностью Богу. В статье присутствуют факты убийства детей, запрет на учёбу, запугивания. В конце автор призывает покончить с этим мракобесием, прекратить их существование в советском обществе. Статья полностью посвящена Тверским пятидесятникам.

Б.Лапченко посвящает свою статью ЕХБ г. Торопца<sup>93</sup>. Называется статья «Трясина», в ней на примере одной семьи автор показывает, как люди запутались в жизни, потянули за собой и своих детей и призывает общество прекратить этот беспредел, который калечит людей и покарать такую «трясину» по закону.

В 1965 г. выходит статья А. Белова «Широким фронтом»<sup>94</sup>. В ней автор говорит, какой должна быть атеистическая работа. Антирелигиозной работой должен заниматься каждый советский человек, это общий долг, чтобы сектанты не смогли заниматься охотой за «душами». Это статья является призывом к антирелигиозной борьбе, борьбе за судьбы людей, живущих рядом.

Такие статьи, конечно же, находили отклик в народе, а верующим ничего не оставалось делать, как замкнуться в своём кругу. Такая борьба про-

---

<sup>92</sup> Калининская правда. 15 ноября 1959.

<sup>93</sup> Калининская правда. 10 августа 1962.

<sup>94</sup> Смена. 23 декабря 1965.

тив религиозных общин давала и свои результаты: идёт разжигание религиозного фанатизма, озлоблению верующих и даже усилению у них религиозных предрассудков<sup>95</sup>.

27 января 1965 г. Президиум Верховного Совета СССР принял постановление «О некоторых фактах нарушения социалистической законности в отношении верующих», приняты меры по пресечению «административных перегибов»<sup>96</sup>.

Это способствовало тому, что религиозные общества стараются приобрести правовую защиту и, на примере Тверской области, можно отметить, что стали поступать в вышестоящие органы заявления о регистрации общин.

В архиве г. Твери находится Регистрационное дело религиозного общества Евангельских Христиан-баптистов в г. Бологое. (начато 26 марта 1964 г., окончено 10 декабря 1972 г.)<sup>97</sup>. 25 января 1964 г. секретарь Исполкома Бологовского Горсовета М.Л. Баранова посылает отчёт уполномоченному Совету по делам религиозных культов при Совете Министров СССР по Калининской области тов. Шантгаю Б.В. о том, что в г. Бологое функционирует незарегистрированная группа баптистов в количестве 50-и человек, в возрасте от 60 до 70-и лет<sup>98</sup>. Община подаёт заявление на регистрацию в Горисполком, которое направляется в Облисполком<sup>99</sup>. 15 июля 1966 г. Шантгай даёт заключение по ходатайству о регистрации религиозного общества г. Бологое, где фиксирует, что в общине 40 человек, собираются по воскресеньям и четвергам, нарушений законодательства о культах нет, связей с «Союзом церквей ЕХБ» нет и даёт рекомендацию в «целях обеспечения контроля, общину зарегистрировать»<sup>100</sup>.

---

<sup>95</sup> Никольская Т.К. Дис. Русский протестантизм и государственная власть в 1905-1991 гг. 2003. С.196.

<sup>96</sup> Там же.

<sup>97</sup> ГАТО. Ф.2723. О.2.Д.62.

<sup>98</sup> Там же. Л.1.

<sup>99</sup> Там же. Л.9.

<sup>100</sup> Там же. Л.9.

17 сентября 1966 г. община официально зарегистрирована<sup>101</sup>, но идёт полный контроль над ней. В область предоставляются протоколы собраний, регистрация исполнительного комитета и ревизионной комиссии, договор на дом, который община снимает под церковь и его регистрация. В данном случае регистрация была проведена по адресу посёлок Елагино д. 12<sup>102</sup>.

В данном деле имеются сведения по годам о составе общины. Если сделать общий обзор, то видим, что в основном члены общины старше 60-и лет, женщин в общине преобладает, количество членов до н. 70-х г. практически не изменяется (30-35 чел.)<sup>103</sup>.

Внутренний контроль общины, который полностью соответствовал постановлению от 15 апреля 1923 г. (см. прил. 2), но был контроль за деятельностью общины а, так же за связью между верующими. Так, например, в отчёте за 1968 г. мы читаем, что община активности не проявляет, но Горсовет продолжает с некоторыми лицами проводить беседы и разъяснять Указ о культах<sup>104</sup>.

Интересный факт присутствует в выписке о состоянии работы по контролю за соблюдением законодательства о культах по Бологовскому району за 1971 г.: в деревне Михайловском приняли водное крещение 3-и женщины, к ним народ настроен враждебно<sup>105</sup>.

Эта запись говорит о том, что антирелигиозная пропаганда дала результат и ещё раз подтверждает тяжелое положение в сообществе верующих.

Шантгай требует отчёты с мест о деятельности общины и, анализируя их, даёт указания по контролю. Так например, по отчёту он узнаёт, что Бологовская община послала своих представителей в Вышний Волочек и даёт

---

<sup>101</sup> Там же. Л.10.

<sup>102</sup> Там же. Л. 19-24.68.

<sup>103</sup> Там же. Л.35, 54, 63,68

<sup>104</sup> ГАТО. Ф.2723.02..Д.62.Л.35.

<sup>105</sup> Там же. Л.63.

указания информировать его о выездах, а так же обратить внимание на местах за активизированной деятельностью баптистов<sup>106</sup>.

Рассматривая Регистрационное дело религиозного общества Евангельских Христиан- баптистов в г. Торопце (начатое 20 марта 1964 г., окончено 13 декабря 1972 г.)<sup>107</sup>, мы видим, что структура регистрации общины была аналогична Бологовской общине.

Также были предоставлены отчёты о незарегистрируемом обществе, не было против регистрации с места возражений и общество было зарегистрировано 17 сентября 1966 г.<sup>108</sup>. В дальнейшем в Облисполком были представлены отчёты по контролю за баптистами<sup>109</sup>.

Были предоставлены сведения по общине за 1967,1968,1971 гг.<sup>110</sup>. Из них видно, что количество членов общины, за эти года не превышало 50-и человек, большинство из них – женщины, возраст членов - старше 60-и лет.

Таким образом, не смотря на политику власти против религии, религиозные общества, пройдя определённую проверку, были зарегистрированы. Конечно, это было сделано и в пользу интереса государства, чтобы улучшить контроль за деятельностью данной конфессии. Это подтверждается и регистрационным делом Ржевской общины.

Можно предположить, что в сложившейся политической обстановке того времени по отношению к религии для общины стало необходимым зарегистрироваться, на это повлияло и регистрация других общин в Калининской области, но толчек к этому дала статья в Ржевской правде «Гнездо мракобесов»<sup>111</sup>.

В своей статье К.Зарецкий пишет, что на ул. П. Савельевой, в д. 53 проходят сборища баптистов, которых держат в страхе и жёсткой дисциплины Цветков и Сухорученков. Эти люди учат всех жить по Божьим законам, а

---

<sup>106</sup> Там же. Л.70-73.

<sup>107</sup> ГАТО. Ф.2723.О.2 Д.63.

<sup>108</sup> Там же. Л.2,11,12,15.

<sup>109</sup> Там же. Л.32,39,,57,59,77,78.

<sup>110</sup> Там же. Л.34,37,79.

<sup>111</sup> Ржевская правда. 22 мая 1960.

сами ведут аморальный образ жизни, погрязли в пьянстве, разгуле. Автор обращается ко всем, что надо покончить с этим мракобесием и прекратить их проповедование.

Статья имеет обличающий характер, эта статья своего времени, но она вызывает взрыв негодования у членов общины. От общины было написано в Горисполком, Облисполком жалоба с просьбой разобраться с клеветниками и заявление о регистрации общины<sup>112</sup>. На имя Б.В. Шантгая поступают заявление о том, что община была до войны официально зарегистрирована, предоставляются списки членов общины с адресами и местом работы, Ржевский Горисполком так же предоставляет выписку от 19 марта 1964 г., что в г. Ржеве есть незарегистрированная секта<sup>113</sup>. Центр реагирует на заявление общины, отправляет председателю Исполкома Ржевского горсовета депутатов трудящихся Афонскому В.П. заявление общины и просит сообщить мнение городской организации по этому вопросу, а так же принять меры по усилению атеистической работы над той частью населения, которая поражена религиозными предрассудками<sup>114</sup>. Ответ на заявление от тов. Афонского приходит незамедлительно, он считает не целесообразной деятельность общины и её регистрацию и просит прекратить деятельность Цветкова, как организатора этой акции<sup>115</sup>.

Таким образом, мы видим, что начало дела по регистрации Ржевской общины идёт по сравнению с предыдущими регистрациями не совсем гладко. Возвращаясь к общей истории баптизма в России видим, Ржевское дело началось именно в период особенно сильной антирелигиозной пропаганды, поэтому ржевские власти решили в связи с таким возмущением членов общины полностью запретить её. Положение дела меняет, заявление баптистов с просьбой о регистрации в Москву, Калинин и Ржев. (см. прил.9) Ответом на это заявление стало заключение Шантгая Б.В., где он рекомендует зарегист-

---

<sup>112</sup> ГАТО. Ф.2723. О.2.Д.68.Л.3,4.

<sup>113</sup> Там же.Л.8,10,11.

<sup>114</sup> Там же. Л. 12.

<sup>115</sup> Там же.Л.13.

рировать общину в целях обеспечения контроля. (см. прил.4) Практически это была команда зарегистрировать общину.

Были собраны списки верующих, протоколы собраний, справки на члена ревизионной комиссии Корнеева И.С., Цветкова П.А., Иванову Т. И.<sup>116</sup>. Оформлен договор на снятие дома под церковь по адресу ул. П.Савельевой д.53, кв-л 116<sup>117</sup>.

17 сентября 1966 г. на заседании Совета по делам религий при Совете Министров СССР было рассмотрено и принято решение о регистрации религиозного общества ЕХБ в г. Ржеве. (см. прил.10) В архиве г. Ржева данных по регистрации общины в этот период нет, значит документы не оставляли на местах, а отправляли в областной центр. (см. прил.11) Если вернуться к регистрации общин в г. Бологое и в г. Торопце, то можно понять, что их регистрация проходила в одно и то же время как и в г. Ржеве, хотя заявления были поданы на регистрацию в разное время.

По Ржевской общине, как и по другим общинам были предоставлены отчёты по числу членов. (см. прил.12) Мы видим, что сведения были представлены с 1967 по 1972 гг. За этот период численность общины была 30-34 человека, женщин было больше чем мужчин и возраст большинства был за 60 лет. Водное крещение было только два раза и крестилось всего 4-е человека. Примерно за этот же период в г. Бологое было крещено 3-и человека<sup>118</sup>, а в г. Торопце не было ни одного водного крещения<sup>119</sup>.

Из этого следует, что в данный период в баптистских общинах не было притока новых членов, основной костяк состоял из людей пожилого возраста.

Уполномоченному Совета по делам религиозных культов при Совете Министров СССР по Калининской обл. Шантгаю Б.В. постоянно шли отчёты о деятельности баптистов.

---

<sup>116</sup> ГАТО. Ф.2723. О.2. Д.63. Л.37-42.

<sup>117</sup> Там же. Л.44.

<sup>118</sup> Там же. Д.62. Л.25,32,36.

<sup>119</sup> Там же. Д.63.Л.32,37,41,79.

Сам процесс отчётов был такой – представитель от Исполкома города присутствовал на собраниях, праздниках баптистов, затем отчёт обрабатывался и отправлялся в областной центр, оттуда уже шло распоряжение на дальнейшее наблюдение и контроль.

Так, например, был отчёт, что в Ржевскую общину приехали представители Гучковской и Шаховской общин. Шангай делает запрос в Совет по делам религии Московской обл., что собой представляет Гучковская и Шаховская община ЕХБ<sup>120</sup>. С Московской области пришёл в Калинин ответ, где давалась краткая характеристика интересующих общин. (см. прил.13)

Мы видим из этих документов, что контроль за религиозными общинами ведётся постоянно и сведения передаются не только в определённой обл., но и присутствует взаимосвязь наблюдения между областями для полного контроля, что соответствует религиозной политике государства. Это подтверждается докладной от А.А. Буслаевой (см. прил. 14) В ней идет отчет о проведении праздника Урожая.

Таким образом, рассмотрев регистрационные дела общин Калининской обл. (Тверской) можно отметить, что регистрации проходили спокойно, отказов в регистрации не было. Общины предоставляли все внутренние документы, договора. Регистрация нужна была общинам для официального, законного функционирования, а для власти регистрация была выгодной в том плане, что вёлся полный контроль за деятельностью обществ.

---

<sup>120</sup> ГАТО. Ф.2723. О.2. Д.68. Л.75-76.

## Заключение

Рассмотрев историю баптизма в России, начиная с 1917 г., мы видим, что революция амнистировала всех политических и религиозных заключённых. Общины получили возможность открыто проповедовать и распространять Евангелие. Гонения временно прекратились, декрет советского правительства «Об отделении церкви от государства», принятый в январе 1918 г., разрешал гражданам России исповедовать любую религию.

Первое послереволюционное десятилетие, духовные руководители баптизма называли «золотым», оно было отмечено быстрым ростом и распространением по стране общин, создаваемых ими коллективных хозяйств, коммун, кооперативов. Это прослеживается и на примере Ржевской общины, её численность была около 500-от человек, активно велась миссионерская деятельность, были созданы артели, где работали члены общины. Верующие в это время чувствовали себя спокойно, не было ни каких преследований.

Тем не менее, уже с первых лет советской власти параллельно с изданием демократических декретов начались преследования за веру в Бога. Уже в конце 1920-х и в 1930-е гг. русских протестантов стали высылать в труднодоступные районы страны, были факты репрессий. Преследования были повсеместно, независимо в центральных районах или на окраинах. Почти полностью были уничтожены органы управления общин, шли массовые закрытия молитвенных домов, конфискации у общин имущества и религиозной литературы.

События Великой Отечественной войны несколько смягчили нетерпимое отношение властей к религиозным организациям и объединениям. В 1942 г. образовался временный Совет евангельских христиан и баптистов, который стал налаживать связи между уцелевшими в годы репрессий общинами и группами верующих. Многие верующие евангельского исповедания вступили в действующую армию или самоотверженно трудились в тылу.

Испытания сплотили евангельских христиан и баптистов, и в октябре 1944 г. был образован Союз евангельских христиан и баптистов (СЕХиБ) с центром в Москве. В 1946 г. его переименовали в Союз евангельских христиан-баптистов (ВСЕХБ). Несомненно, власти, позволив протестантам объединиться, преследовали свои цели, объединённые общества легче контролировать.

В послевоенные годы наблюдается рост численности евангельских христиан – баптистов. В состав ВСЕХБ вошли общины ряда родственных протестанских течений.

Во времена хрущёвской «оттепели» государство продолжало вмешиваться во внутрицерковную жизнь верующих. Это вмешательство вынудило в 1961 г., часть членов ЕХБ покинуть легальный, но подконтрольный ВСЕХБ и организовать нелегальный, независимый Совет Церквей евангельских христиан – баптистов (СЦ ЕХБ). В 1960-е «отдельные» решительно выступали против регистрации Евангельских Церквей, против запрета приводить детей на богослужение, поэтому в первую очередь была проверка общин на принадлежность их к Союзу Церквей и это подтверждается архивными документами

После смещения Хрущёва, начатая им антирелигиозная компания была окончательно свёрнута. Со второй половины 1960-х гг. ЕХБ открытым преследованиям уже не подвергались, но атеистическая работа продолжала проводиться. Во время «застоя» были сделаны некоторые «ослабления» протестантам, благодаря этому появились новые, зарегистрированные Церкви. Но контроль за деятельностью общин вёлся постоянно. Это было рассмотрено на примере Бологовской, Торопцкой и Ржевской общинах.

Таким образом, исследование показало, что Ржевская церковь ЕХБ своим развитием с 1917 – по н. 1970-х гг. полностью вписывается в историю баптизма в России в данный период. Рассматривая эволюцию Ржевской общины, основываясь на архивные документы, на воспоминания очевидцев мы открываем не только ещё одну страницу истории города Ржева, но и более

подробно общую историю баптизма, механизм религиозной политики государства в данный период.

Баптизм является одной из частей религиозной жизни России. Он оставляет свой след в современном обществе.

Это делает актуальным его дальнейшее изучение в общественных и религиоведческих науках.

## Список использованных источников и литературы

### Неопубликованные источники:

Государственный архив Тверской области (ГАТО, г.Тверь)

Ф. Р.- 1133 (Совет по делам религий)

Ф.Р.-2503 (Советская Секретная переписка)

Ф.Р.- 2723 (уполномоченный СД РПЦ по Калининской обл.)

Дневник Цветкова П.А. посвященный 50-и метию образования Ржевской баптистской общины.

### Опубликованные источники:

Свод закона РСФСР т.1. 1988.

Свод Указов РСФСР. 1921. № 8.

Свод Указов РСФСР. 1923.№ 37.

Библия.Песнь возрождения 2500. М.ХМЦ. 2001.

Мемуарная литература:

Ливен С. Духовное пробуждение в России. Корнталь. 1990.

Попов В.А. Стопы благовеста. Благовестник. М.,1996.

Проханов И.С. В котле России. США. 1992.

Периодические издания:

Калининская правда. 1959, 1962.

Ржевская правда. 1960.

Смена. 1965.

### Литература:

Алексеев В.А. Иллюзии и догмы. М.,1991.

Алов А. А.,Владимиров Н, Г, Протестантизм.// История религий. Под ред. Васильевой О, Ю., М.,2004.

- Альшанский Ю. Ловцы человеческих душ. Ставрополь, 1962.
- Белов А.В. Секты сектанство сектанты., М.,1977.
- Белопольский Б.В. В смуте религиозного сектантства в прошлом и настоящем. М., 1973;
- Белопольский Б.В. Народная утопия в России. М.,1977.
- Брудный В. Изуверы. М., 1961.
- Вишняков В.П. Ржев. М., 1979.
- Иванов М.В. История евангельских христиан баптистов России. ВСЕХБ., М.,2007.
- История баптизма. Богомыслие. Одесса, 1996.
- История евангельских христиан – баптистов в СССР. ВСЕХБ., М.,1989.
- Кураев А. Протестантам о православии. М.,1999.
- Лялина Г.С. Баптизм: иллюзии и реальность. М., 1977.
- Митрохин Л.Н. Баптизм. М.,1974.;
- Митрохин Л.Н. Баптизм: история и современность. СПб.,1997.
- Одинцова М.И. Государство и церковь 1917-1938. М.,1991.
- Подберезский И.В. Быть протестантом в России. М., 1996.
- Попов О.А. Диалог в христианстве.// Восточная Европа, СПб., 2000.
- Рябушкин Н.В. Кто такие сектанты. Иваново,1961.
- Савинский С.Н. История русско-украинского баптизма. Одесса.,1995.
- Скворцов Д. Пашковцы в Тверской епархии. Тверь.,1893.
- Соловьёв А.А. Путь длиною в 100 лет. История Майкопской церкви ЕХБ. Казачество, 2007.
- Филист Г.М. Урбанизация и сектанство. Минск, 1986.

### **Рукописи:**

- Гвилава Т.М. дип. работа.История Тверской общины.Московский Богословский институт Российского Союза ЕХБ. 2005.

Никольская Т.К. дип. работа. Русский протестантизм и государственная власть в 1905 - 1991 гг. 2003.